

СОДЕРЖАНИЕ

<i>Аблажей А.М.</i> Неолиберальная наука: основные элементы концепции.....	3
<i>Арсентьева Н.М., Терехов И.Е.</i> Кадры инновационной экономики: от теории к практике.....	6
<i>Апанасенко О.Н., Гербет О.И.</i> Становление личности в образовании.....	10
<i>Алексеев-Апраксин А.М.</i> Тектоника кросскультурных трансформаций.....	12
<i>Благовская Е.В.</i> Роль студенческих землячеств в сохранении этнической идентичности.....	14
<i>Балакин А. Ф.</i> Средний класс как одна из идеологем в строительстве социальной структуры современной России.....	16
<i>Бедарева И.А., Орехова Т.Н., Табакаев А.Н., Тиянакова Т.Г.</i> Фаунистическая лексика в региональном социокультурном пространстве Алтая.....	20
<i>Вяткина Г. В.</i> Об экологических инициативах и сохранении животного мира.....	23
<i>Говорухина Г. В.</i> Благотворительная деятельность на Алтае в контексте виталистской социологии.....	27
<i>Горбачев В.Н.</i> Роль и задачи общественного совета при Росприроднадзоре по Алтайскому краю и Республике Алтай по защите окружающей среды.....	32
<i>Григорьев С.И.</i> Культурвитализм как основа модернизации социально-педагогического образования в современной России.....	33
<i>Гусякова Л.Г.</i> Социология витализма как методологическая основа модернизации социально-педагогического знания в современном Российском обществе.....	36
<i>Глиос Г.Н.</i> Философские и правовые аспекты реформы образования в современной России.....	39
<i>Диваева Л.П.</i> Влияние институциональных изменений на развитие организаций.....	42
<i>Дианова В.М., Малинов А.В.</i> «Алтайская хронология». Очерк современной этнософии тюрко-монгольского мира.....	45
<i>Дианова В.М., Свяженинов Е.Д.</i> Инновации в философском образовании.....	49
<i>Дудик С.Г.</i> Духовная идентичность и культурная преемственность населения Республики Алтай.....	51
<i>Даровских О.В.</i> Род как фактор этнической самоидентификации метисов.....	57
<i>Дик В.И., Наумов Р.Ю., Ушакова Е.В.</i> Цивилизационно-культурные аспекты социально-экономических преобразований в России.....	60
<i>Захаров П.Я.</i> О формировании личности в процессе занятий физической культурой и спортом.....	65
<i>Зеленцов В.В.</i> Гражданское участие и развитие местных сообществ в Новосибирской области.....	67
<i>Куроленко Е.М.</i> Инкультурация личности посредством искусства.....	73

**ББК87. 6 (253)
С69**

Социальные процессы в современной Западной Сибири:
сборник научных трудов. - Горно-Алтайск: РИО ГАГУ, 2013. - Вып.
14.-253 с.

15ЭД 978-5-91425-092-5

Сборник подготовлен на основе материалов XIV Всероссийской научно-практической конференции «Социальные процессы в современной Западной Сибири», организованной кафедрами социально-гуманитарных дисциплин Горно-Алтайского государственного университета (27-30 июня 2013 г., г. Горно-Алтайск).

Сборник научных трудов адресуется преподавателям и аспирантам вузов, всем интересующимся социальными процессами в западно-сибирском регионе.

Конференция организована в рамках реализации Программы научных мероприятий, финансируемых Российским гуманитарным научным фондом и Правительством Республики Алтай в 2013 году (грант № 13-13-04502 г/Т).

Научный редактор -

Табакаев Ю.В. ч доктор философских наук, профессор.

Ответственный редактор -

Полянский В.С., кандидат философских наук, доцент.

Рецензент -

Никитина И.В., доктор философских наук, профессор

13ЭД 978-5-91425-092-5

**«АЛТАЙСКАЯ ХРОНОЛОГИЯ» ОЧЕРК СОВРЕМЕННОЙ ЭТНОСОФИИ
ТЮРКО-МОНГОЛЬСКОГО МИРА**

Статья написана в рамках гранта РГНФ. Проект № 13-23-03002

Становление национального сознания - сложный процесс, занимающий длительное время. Национальное сознание современного алтайского этноса прошло несколько этапов: мифо-эпический период, религиозный период (бурханизм), философский (или, точнее, этнософский) период, начавшийся недавно и еще не завершённый. Сам процесс формирования национального сознания указывает на становление нового этноса - алтайцев. Противоречивость и болезненность этого процесса очевидны, что проявляется, с одной стороны, в стремлении удревнить историю своего народа, найти «престижных» предков, связать национальную историю с историей других древних народов и тем самым вписать ее в контекст всемирной истории, а с другой, отказать в праве на самостоятельное существование ряду соседних автохтонных народов. Особенностью современных философских поисков на Алтае является распространение того философского направления, которое можно назвать этнософией [2]. В состав этнософских взглядов входят и квазиисторические построения или фольк-истори, задающие идеологическую интерпретацию исторических фактов, а часто и вовсе не соответствующие известным историческим данным. К ним, в частности, могут быть отнесены публицистика Б.Я. Бедюрова и «алтайская хронология» Н.А. Шодоева, которые уже оценивались в исследовательской литературе [3, с. 84-88]. Исторические модели этнософии позволяют вернуться к вопросу о монгольском наследстве современной алтайской культуры. Монгольская и русская культуры для современного национального сознания алтайцев оказываются теми культурно-историческими полюсами, с которыми сопоставляется или от которых огалкивается самосознание алтайской культуры. Национальная интеллигенция Алтая неоднозначно оценивает монгольское наследие: от его неприятия до признания единства тюрко-монгольского мировоззрения и форм культурной деятельности. Последняя точка зрения особенно заметна в работах, пытающихся обосновать культуротворческое значение буддизма для формирования алтайской религиозности, а через нее и для алтайского национального сознания. Из недавних работ, написанных в этом ключе, можно указать на содержательное исследование В.А. Клешева «Народная религия алтайцев: вчера, сегодня» [1]. Еще А.В. Анохин упоминал, что шестая часть алтайских родов имеет монгольское происхождение. Л.И. Шерстова деликатно указывает, что в эпоху джунгарского владычества алтай-кижи подверглись значительной монгольской «аккультурации» [6, с. 380-392]. От решения этих вопросов во многом зависит современное национальное сознание и идентичность коренного населения Алтая. В мифологизированном виде сложный процесс формирования нынешних алтайцев представлен в «алтайской хронологии».

Впрочем, надо заметить, история, рассматриваемая с этнософской точки зрения, оперирует крупными историческими периодами имеет дело с «большим» историческим временем, в котором монголам отводится противоречивая роль в становлении алтайской государственности. Особое чувство времени, характерное для этнософии, проявляется в том, что история человечества, как замечает А.С. Суразаков, длится «миллиарды лет» [4, с. 41]. При этом можно проследить дуальную динамику истории, согласно которой в ней проявляются созидательное и разрушительное начала. «В общем, - пишет А.С. Суразаков, - если целостно взглянуть на общеисторическую динамику, то она представляла собой, с одной стороны, историю мыслителей, реформаторов, изобретателей, с другой, сокрушающих все завоевателей и отчаянных бунтарей» [4, с. 42]. Преодоление этой борьбы возможно через гармонизацию отношений и установление «новой цивилизации». Гармонизация означает также «сотрудни-

чество двух социальных волей - миропознающей интеллектуальной и мироуправляющей политической» [5, с. 45].

В истории действует тот же закон, как и в космосе. А.С. Суразаков называет его «законом пульсирующей эволюции» и поясняет его как «периодически сменявших друг друга импульсов интеграции и распада» [5, с. 47]. Космический «зачин» «алтайской хронологии» можно обнаружить в представлении о цикличности времени, согласно которому, по словам Н.А. Шодоева, «любой процесс развития в итоге возвращается к исходному» [8, с. 101].

Смена исторических эпох происходит «взрывами», т. е. является результатом «драматических событий». Здесь, вероятно, этнософская мысль движется вслед за положением исторического материализма о скачкообразном характере исторического процесса, разнообразия его лишь числовой магией, в основе которой лежит шестеричная система исчисления. В частности, социально-исторические изменения происходят, как правило, в периоды, кратные шести (через 12, 24, 36 лет). Причем, чаще всего эти годы приходятся на астрологический год змеи (дыллан). Источник исторических перемен надо искать в тех же энергетически-космических процессах, от которых зависит и жизнь на земле. Так, например, смену исторических циклов «регулирует Эне-Джайачы... Мать-Созидательница» [7, с. 64], что позволяет говорить о некотором провиденциализме в истории. Сама цикличность космического времени начинает восприниматься как форма закономерности исторических событий.

Рассмотрим основные исторические эпохи «алтайской хронологии» или «исторической хронологии алтайского Билика» в том варианте, который разрабатывает Н.А. Шодоев. Схематично последовательность этих эпох выглядит следующим образом:

Появление билика. Эпоха алтайских Сартакпаев (или арктидов).

Племена сарт-тургут (XII-У1 в. до н. э.).

Племена тургут-]еле (У1-1 в. до н. э.).

Их потомки:]елеуг-алтай, куманды-алтай, теленгет-алтай, тёлёс, тодош и кыпчак. Это эпоха скотоводства, строительства курганов как мест «общения с параллельным миром» - «места священных сил» (байлу]ер, байлу туу). Еще в эпоху сарт-тургут были возведены огромные курганы для общения с «параллельным миром». В следующую эпоху тургут-]еле местом общения с «параллельным миром» становится аил (шестигранная юрта).

С I в. н. э. выходцы с Алтая активно переселяются на Запад; эти народы так и стали называть «]юркендер», т.е. ушедшие на запад.

С XVII в. наступает алтайско-русская эпоха (элен чак) в Сибири, на Алтае же ее отсчет начинается с XVIII в. Это время смешения и взаимообогащения тюркской и русской культур.

Современность - «эпоха перехода Желтой эры к Белой» [8, с. 19].

На «алтайскую хронологию» накладывается и органицистский взгляд на народ и государство. В своем историческом развитии народ проходит те же шесть этапов развития, что и отдельный индивид (шесть двенадцатилетних периодов), причем энчи чак, т.е. отпущенный человеку срок активной жизни, равный 72 годам, положен в основу исторической хронологии. Жизнь народа повторяет или уподобляется жизни отдельного человека. «В истории известны шесть ее циклов: детство, юность, самостоятельность, ответственность, зрелость, мудрость. Затем происходит угасание былого народа с одновременным зарождением обновления» [8, с. 137]. Но допускается и более упрощенное деление цикла на три этапа: «старший, средний, младший» [8, с. 137, 141]. Итак, один период исторической жизни народа отмеряется не двенадцатилетними циклами, а семидесятидвухлетними. Аналогия между индивидуальным организмом и народом позволяет перенести названия периодов человеческой жизни на народ. Детство народа состоит из двух семидесятидвухлетних периода, т.е. продолжается 142 года (вероятно, не полных циклов). В дальнейшем каждый период занимает следующие 72 года. Юность народа продолжается до 216 лет, затем наступает период самостоятельности (до 288 лет), его сменяет период ответственности (до 360 лет), потом приходит период зрелости (до 432 лет) и последний период мудрости продолжается до 504 года существования народа. «После 504-летнего возраста народ в целом стареет» [7, с. 61]. При

этом Н.А. Шодоев не различает возраст народа и государства, что позволяет ему уточнять, что последний этап мудрости наступает только «если государство народа за это время сыграло в своей истории положительную роль» [8, с. 88]. В более ранней редакции «алтайской хронологии» были приведены несколько иные названия периодов, при сохранении их основного смысла: молодость (72 года), возраст самостоятельности народа (144 года), возраст укоренения народа (216 лет), зрелость (288 лет), возраст перемен и исторического выбора (360 лет), возраст перелома (432 года) [7, с. 60-61]. В период самостоятельности (а в более раннем издании - в период зрелости) складывается мировоззрение народа. Сейчас, например, полагает Н.А. Шодоев, идет процесс формирования алтайско-русского мировоззрения, который продлится еще около 100 лет [8, с. 143]. После 504 года наступает эпоха «угасания», которая занимает половину уже пройденного срока, т.е. еще 252 года. Таким образом, максимальное время исторической (государственной) жизни народа составляет 756 лет. «Дальше народ и его государственность будет обновляться» - уточняет Н.А. Шодоев [8, с. 88]. Согласно Н.А. Шодоеву, государственность Яленгит-алтайцев начинается с IX в. н. э., т.е. современные алтайцы являются, по его словам, «престарелой» нацией, которая «давно обновляется».

Русская нация, отсчет которой он ведет с 1564 г., вступила в последний период своего государственного развития, период мудрости. В издании 2003 г. начало российской государственности отмеряется с 1555 г., т.е. присоединения Казанского ханства к Москве. Это время оценивается как «начало формирования великорусской нации как преемницы тюркского суперэтноса и славянских народов... формируется новая общероссийская государственность» [7, с. 62]. Возраст перелома, согласно алтайской хронологии, наступил в 1987 г., т.е. совпал с началом «перестройки». Российская государственность в ее современном виде может просуществовать до 2059 г., после чего «потребуется полное обновление возрастного состава нации, что может быть связано с массовыми перемещениями населения и другими масштабными изменениями» [7, с. 63]. Здесь уже история, даже в форме обновленной хронологии, перерастает в пророчество.

В периодизации истории проявляется и космоцентрическая точка зрения алтайской этнософии. Исторические эпохи являются продолжением космогонических процессов, их названия носят явный натурфилософский оттенок. Так, Н.А. Шодоев выстраивает следующую последовательность периодов (айлу): буря (Юткон), наводнение (чайык), огонь (от), земля (0°P) > кровь (кан), нынешний период - экология (юйделик), будущие периоды - воздух (кей) и холод (соок). Им вторит цветовая дифференциация эпох (энчелик) или эр (юргюльды): синяя, черная, желтая, белая.

Время мировых эпох: «синяя» (кёк) эра продолжалась «с Докембрия в эпоху кумуран - древнейшая до 100-12 тыс. лет до н. э. и в эпохи древней 5-9 в. н. э.» [8, с. 101]. Вторая эра, которую Н.А. Шодоев называет «черной», продолжалась до начала XVIII в., т.е. около тысячи лет. Ей на смену пришла «желтая» (сары) эра, которая «близится к концу» и будет сменена «белой» эрой. Все это говорит об убыстрении времени, что свидетельствует об ускорении космических процессов, «вращении Кангья вокруг собственной оси Суда».

Собственно, наиболее древние исторические предания алтайцев можно датировать лишь концом так называемой «черной эры». Черная (кара) эра, или период «кровь» (кан), или «век зла» (дьаман чак), «век голода» (ачана чак), была отмечена войнами и завоевательными походами на Алтай, продолжавшимися с IX в. до конца XVI в., т.е. около восьми веков. «Век зла» и «век голода» - это начало черной эры, хронологически занимающее время с IX по XIV в. В результате войн и набегов соседей, особенно нашествия монголов, государственность куманов погибла. Выжившее население, по выражению Н.А. Шодоева «часть Яленгитов», стало называть себя «алтай кижии», т.е. люди Алтая. В результате продолжительного (около пяти столетий) смешения народились новые племена - иркит и майман. Около 1587 г. алтайские рода объединились для борьбы с монголами. Предводитель иркитов Ёскюс-Уул в 1590 г. сумел разбить войско хана Чаадака у горы Бабырган, но сам Ёскюс-Уул погиб в одном из сражений. Так была восстановлена государственность на Алтае, просуше-

ствовавшая до 1756 г. После гибели Ёскюс-Уула правителем на Алтае стал племянник монгольского хана Тёрбён, который был телеутом по отцовской линии. Он женился на родственнице Ёскюс-Уула. Его потомками, правившими на Алтае были Ойрот, Шуну Ойрот, Шюню Ойрот и Калдан Ойрот. В 1635 г. государство Ойрот-Каан объединяется в союз с западными монголами - джунгарами. Начавшаяся в XVIII в. междоусобица в Джунгарии привела к ослаблению государства, страдавшего от нападений китайцев, монголов, казахов. В результате внешних нападений и междоусобицы на Алтае погибло около миллиона человек [8, с. 171].

Желтая (сары) эпоха - это время «колебаний» между добром и злом. Желтая эпоха состоит из трех периодов: времени Ойрот хана (Ойрот каан тушта) и русских царей (Арасей каандар); «острой власти» (курч дьанг), т.е. советский период; «пестрого времени» (чоокур ёй), т.е. современности. В алтайской хронологии указывается две близкие даты начала желтой эры: 1583 г. (поход Ермака) и 1587 г. («формирование самостоятельной государственности алтайцев», просуществовавшей 169 лет и насильственно прерванной) [8, с. 69]. Сейчас, полагают последователи «алтайской хронологии», мы живем в конце «желтой эры».

Ожидаемая белая (ак) эра должна стать эпохой добра, справедливости, равноправия народов. Она будет состоять из трех периодов: экология (юделик), воздух (кей) и холод (соок).

Как скоро наступит новая историческая эпоха, однозначно сказать нельзя. Однако согласно «алтайской народной хронологии», «обновление на Алтае происходит примерно каждые 500 лет» [8, с. 172], причем постепенно этот процесс ускоряется, составляя 432 года, а впоследствии будет занимать лишь 360 лет. При каждом обновлении меняется название народа, хотя его основа остается неизменной. В действительности, что признает и сам Н.А. Шодоев, определяющим фактором идентичности на Алтае остается территориальный. Не кровь, а почва делает людей алтайцами, «независимо от национальности, рожденных на этой земле» [8, с. 173].

Конечно, приведенные построения «алтайской хронологии» Н.А. Шодоева являются одним из вариантов конструирования квазиистории. Они хорошо иллюстрируют те мифологические модели, на основе которых складывается современное национальное сознание алтай-кижи, а их тиражирование во многом начинает оказывать влияние и на и современное массовое сознание. Сам автор «алтайской хронологии» воспринимается как один из идеологов национального возрождения на Алтае [3, с. 85]. Удревнение истории и даже выведение исторических и этнических «реалий» из космогонических процессов призвано показать изначальность присутствия предков нынешнего коренного населения на Алтае, продемонстрировать его роль в сохранении древней мудрости, частью которой является «алтайская хронология». «Алтайская хронология» в мифологизированной форме заявляет исключительные права алтай-кижи на богатое историко-культурное наследие региона.

1. Клешев, В.А. Народная религия алтайцев: вчера, сегодня. / В.А. Клешев. - Горно-Алтайск 2011.

2. Малинов, А.В. Заметки о философии в Горном Алтае / А.В. Малинов // Евразийцы. № 5 Горно-Алтайск, 2009.

3. Самушкина, Е.В. Символические и социо-нормативные аспекты современно этнополитического движения республик Алтай, Тыва, Хакассия (конец XX - начало XXI в.). / ЕВ Самушкина. - Новосибирск, 2009.

4. Суразаков, А.С. Духовный собор народов планеты / А.С. Суразаков // Философски размышления (2006-2012 гг.). Книга вторая. Горно-Алтайск, 2012.

5. Суразаков, А.С. Гражданственность и этничность / А.С. Суразаков // Философски размышления (2006 - 2012 гг.). Книга вторая. Горно-Алтайск, 2012.

6. Тюркские народы Сибири. М., 2006.

7. Шодоев, Н.А. Алтайский билик - древние корни народной мудрости России. / Н.А. Шодоев. Р.С. Курчаков. - Казань, 2003.

8. Шодоев, Н. Основы алтайской философии. / Н.Шодоев. - Бийск, 2009.

НАШИ АВТОРЫ

Аблажей Анатолий Михайлович - кандидат философских наук, заведующий сектором социологии науки и образования Института философии и права СО РАН (г. Новосибирск).

Арсентьева Нина Михайловна - научный сотрудник Института экономики и организации промышленного производства СО РАН (г. Новосибирск).

Апанасенко Ольга Николаевна - кандидат педагогических наук, доцент кафедры теории и методики профессионально-педагогического образования Алтайской государственной академии образования имени В.М. Шукшина (г. Бийск).

Алексеев-Апраксин Анатолий Михайлович - доктор культурологии, старший преподаватель кафедры культурологии философского факультета Санкт-Петербургского государственного университета (г. Санкт-Петербург).

Благовская Евгения Васильевна - ассистент кафедры социальной работы Горно-Алтайского государственного университета (г. Горно-Алтайск).

Байгонакова Галлия Аманболдыновна - старший преподаватель кафедры алгебры, геометрии и МГМ Горно-Алтайского государственного университета (г. Горно-Алтайск).

Балакин Анатолий Федорович - аспирант кафедры философии и правоведения Горно-Алтайского государственного университета (г. Горно-Алтайск).

Бедарева Ирина Александровна - кандидат филологических наук, доцент кафедры литературы Горно-Алтайского государственного университета (г. Горно-Алтайск).

Вяткина Галина Венедиктовна - кандидат философских наук, доцент кафедры философии и правоведения Горно-Алтайского государственного университета (г. Горно-Алтайск).

Говорухина Галина Владимировна - кандидат социологических наук, доцент кафедры социальной работы Горно-Алтайского государственного университета (г. Горно-Алтайск).

Горбачев Владимир Николаевич - кандидат социологических наук, доцент кафедры природопользования и геоэкологии Алтайского государственного университета (г. Барнаул).

Григорьев Святослав Иванович - доктор социологических наук, профессор, член-корреспондент РАО, исполняющий обязанности декана факультета социального управления Горно-Алтайского государственного университета (г. Горно-Алтайск).

Гусякова Людмила Герасимовна - доктор социологических наук, международный магистр социальной работы, профессор, заведующая кафедрой социальной работы Горно-Алтайского государственного университета (г. Горно-Алтайск).

Герберт Ольга Ивановна - кандидат педагогических наук, доцент кафедры педагогики ФГБОУ ВПО АГАО им. В.М. Шукшина (г. Бийск).

Глиос Геннадий Николаевич - кандидат философских наук, доцент Алтайского государственного университета (г. Барнаул).

Диваева Людмила Петровна - старший преподаватель кафедры экономики и менеджмента факультета экономики и управления Сибирского филиала Международного института экономики и права (г. Новокузнецк).

Дианова Валентина Михайловна - доктор философских наук, профессор Санкт-Петербургского государственного университета (г. Санкт-Петербург).

Дудик Светлана Геннадьевна - старший преподаватель кафедры социологии, политологии и культурологи Горно-Алтайского государственного университета (г. Горно-Алтайск).

Даровских Ольга Владимировна - доцент кафедры менеджмента Горно-Алтайского государственного университета (г. Горно-Алтайск).

Дик Владислав Петрович - ассистент Алтайской академии экономики и права (г. Барнаул).

Захаров Павел Яковлевич - кандидат философских наук, доцент, заведующий кафедрой теории и методики физической культуры и спорта психолого-педагогического факультета Горно-Алтайского государственного университета (г. Горно-Алтайск).